

# La educación en el contexto guatemalteco

Por Dr. Israel Ortiz

Director Centro Esdras

---

## Introducción

Las iglesias neopentecostales (IGNPS) irrumpieron las grandes ciudades de América Latina por medio de sus mega templos. Hoy es común ver a miles de feligreses que se aglomeran en masa en la entrada de estas iglesias para participar de los servicios dominicales, congresos, campañas de sanidad y conciertos musicales. De igual modo, su presencia es visible en los medios de comunicación pues nacieron en el contexto de la posmodernidad que precia el mundo de las imágenes y la narrativa. La política de partido no ha escapado de sus manos. Sólo en Guatemala han emergido dos ex presidentes y un buen número de diputados y otros funcionarios de gobierno. Estas son algunas muestras de la irrupción de esta nueva forma de cristianismo no sólo en América Latina, sino alrededor del Mundo. Los trabajos de Karla Poewe (1994), Ian Cottom (1995), Harvey Cox (1996), Paul Freston (1996 y 1997), Murray Dempster (1999), David Martin (1990, 2002), Y Simon Coleman (2002), muestran que el Neopentecostalismo (NEOP) no es un fenómeno parroquial, sino parte de un cristianismo carismático global.

El ponente se introdujo en el estudio del NEOP por tres razones fundamentales: Su trabajo teológico con la Fraternidad Teológica Latinoamericana, su interés por el impulso y promoción de la misión integral de la iglesia. Y, por los estudios realizados sobre el NEOP en su disertación doctoral. Es importante señalar que el NEOP es un campo de estudio poco explorado un movimiento joven y en proceso de desarrollo. Intentamos a continuación proveer una síntesis de su surgimiento, identidad, rasgos, y algunas reflexiones sobre su presencia en el escenario guatemalteco.

## PERFIL DEL NEOPENTECOSTALISMO

¿Qué entendemos por iglesia Neopentecostal? De entrada debemos afirmar que no es posible hablar de una sola clase de NEOP, sino de pentecostalismos.<sup>1</sup> Existe una variedad de iglesias las cuales se diferencian según el contexto donde se ubican, énfasis teológicos, trasfondos eclesiales, posición social y económica. Por ejemplo, mientras que el NEOP en Brasil se propagó entre la clase trabajadora y familias pobres, en Guatemala emergió inicialmente entre la clase media y clase alta. De ahí que Freston señala que la elite de las IGNPS en Guatemala representan un fenómeno sociológico diferente (1989b:9). Estas iglesias que en Ghana florecieron entre la clase media fue impulsado por creyentes pobres del área urbana de iglesias africanas de las Asambleas de Dios (Maxwell, 2006:81). Pese a estas diferencias, es posible establecer un perfil común que caracteriza a las IGNPS dentro y fuera de América Latina.

---

1 Ver el estudio completo de Paul Freston sobre neopentecostalismo en 'Charismatic Evangelical in Latin America: Mission and Politics on the Frontiers of Protestant Growth', en Hunt, Hamilton & Walker (eds) (1997).

¿Qué se entiende por NEOP? Desde sus comienzos los neopentecostales se denominaron así mismos cristianos. Usaron el término esencialmente como estrategia para atraer y captar la atención de los católicos. Años más tarde pastores de estas iglesias se reconocieron como neopentecostales. Por ejemplo, el Pastor General de Verbo afirmó al respecto: 'Nosotros no nos identificamos con la iglesia tradicional (léase iglesia histórica), pero tampoco somos carismáticos, nosotros no somos pentecostales, no somos fundamentalistas, nosotros somos un grupo neopentecostal'.<sup>2</sup> Es importante señalar que las IGNSP en Guatemala no se denominan carismáticas a fin de no ser confundidas con los carismáticos católicos (Zapata, 1982:151-152). Para Anderson un estudioso del pentecostalismo utiliza el término neopentecostal para describir a las iglesias y movimientos que enfatizan la obra y dones del Espíritu. Ambos aspectos son vistos como plataformas fenomenológicas y teológicas del movimiento (2004:9,13). Según algunos estudiosos de las IGNSP, estas representan la tercera ola del avivamiento religioso, precedidos por el carisma que emergió como la segunda ola que surgió dentro de las denominaciones protestantes, y la iglesia católica en los Estados Unidos en la década de los 60; y por el avivamiento pentecostal considerado como la primera ola (Anderson 2004:147-152). Barrett y Johnson por su parte asocian más bien al NEOP con el 'nuevo movimiento apostólico al cual denominan neocarisma (2001:299) Gifford en su estudio del Pentecostalismo en Ghana prefiere llamarlos carismáticos porque afirma que ellos no son parte de las denominaciones pentecostales tradicionales (2004: vii, 23). Por otro lado, críticos como Jean Pierre-Bastian afirman que los nuevos grupos religiosos entre los cuales están las iglesias de corte pentecostal y neopentecostal, no tienen nada que ver con el protestantismo histórico, sino más bien son el resultado del trasplante de la 'religión popular' de un catolicismo rural sin sacerdotes (1993: 35). H. Cox sale al paso al afirmar que el pentecostalismo y otros movimientos similares, no deben ser interpretados unilateralmente. Anota que éste en sí mismo es altamente paradójico: Es diverso, volátil, y mercurial (1996: 183-184). Es decir, reúne en su interior una serie de paradojas que hacen compleja su interpretación.

¿Cuáles son entonces los distintivos del NEOP? Anderson afirma que este comparte con el pentecostalismo el énfasis sobre el poder y los dones del Espíritu Santo (2004:11.13). Aquí se observa cierta continuidad con el pentecostalismo clásico. El NEOP por su parte da menos énfasis al bautismo del Espíritu. Aquí se da cierta discontinuidad. Como se observa adelante esta continuidad y discontinuidad no se quedan atrapados en los aspectos doctrinales, trascienden al campo ideológico y político. Por ejemplo, Cantón menciona la existencia de dos visiones distintas en cuanto a la participación social y política entre miembros de las iglesias pentecostales y neopentecostales (1998:274). Por supuesto, los estudios de Miller y Yamamori (2007) observan una evolución del pensamiento y conciencia de los pentecostales en los asuntos de carácter social. Desde la perspectiva del neopentecostalismo brasileño, Silveira Campos afirma que este se diferencia del pentecostalismo clásico por razones teológicas, litúrgicas y cambios organizacionales (2000:9). Según Ari Pedro Oro el NEOP en Brasil se caracteriza por los siguientes rasgos: posee un liderazgo carismático, tiene poca relación con otros cristianos, no espera que los fieles tengan un enlace confesional, estimula las expresiones emocionales, propone soluciones espirituales en el campo social, usa los medios de comunicación como herramienta fundamental, da un lugar especial a la sanidad, ritos de exorcismo y énfasis en una estructura empresarial (Citado en Frigerio, 1994:11-12).

---

2 Entrevista James Jankoviak.

¿Qué es lo nuevo del NEOP entonces? Del análisis y observaciones del mundo neopentecostal en Guatemala y otros países, se pueden deducir los siguientes rasgos: 1) Énfasis en la unción del Espíritu y experiencias carismáticas. 2) Su creencia en milagros y maravillas. 3) La salvación es un don de la gracia de Dios que no se pierde. 4) énfasis en un evangelio de prosperidad y riqueza. 5) La guerra espiritual como eje fundamental de su teología. 6) La composición social y económica de su membresía. 7) Nuevas formas de adoración. 8) Énfasis empresarial respecto a la administración de la iglesia y uso de los medios de comunicación. 9) Liderazgo carismático de tipo vertical. Y 10) Cambio de orientación escatológica. Entonces, el NEOP tiene énfasis teológicos, ideológicos, sociológicos, litúrgicos, eclesiásticos y organizacionales que los diferencian del pentecostalismo clásico. J. Sepúlveda desde la perspectiva del pentecostalismo chileno no cree que las IGNSP sean una extensión del pentecostalismo. Afirma: *‘Si abordamos la pregunta desde el punto de vista histórico, el llamado neopentecostalismo, no es una derivación o desarrollo del pentecostalismo clásico. La mayoría de los movimientos neopentecostales han derivado de movimientos carismáticos de iglesias tradicionales...’* Wilson por su parte señala más bien que las IGNSP presentan un modelo de la iglesia pentecostal del futuro (Wilson, 1998: 146). Se reconozca o no, existen creencias y prácticas que marcan cierta continuidad o discontinuidad el NEOP y el pentecostalismo.

## EL EMERGIMIENTO DEL NEOPENTECOSTALISMO

**1. Contexto eclesial.** Las primeras IGNSP surgieron a finales de los años 70 del ámbito eclesial evangélico. Zapata afirma que la iglesia el Calvario tuvo un rol importante en la formación de liderazgo neopentecostal (1982: 151). Por ejemplo, el pastor J.H. López se formó y salió de esta iglesia para fundar Fraternidad Cristiana en 1978 y quien posee hasta la fecha el templo más grande en Centroamérica. La iglesia Elim Central estimuló en alguna medida el surgimiento del NEOP y se constituyó en la primera mega iglesia. De esta iglesia emergieron líderes que luego fundaron las iglesias Maranatha, Visión de Fe (1986) y Ministerios Ebenezer del pastor Sergio Enríquez –Según el pastor Efraín Avelar Pastor General de Iglesia Cristiana Familiar Cristiana de Quetzaltenango, Otoniel Ríos pastor de Elim, tuvo una influencia decisiva en la formación de la iglesia (1966). Misión Cristiana Evangélica Lluvias de Gracia nació en 1984 de una ruptura dentro del seno del Sínodo Central de la Iglesia Presbiteriana. Madrid en su libro Historia de un Avivamiento: La visión transformadora de un hombre de Dios, narra su salida y formación de la nueva visión y misión. En la práctica rompieron con los patrones heredados y se ubicaron entre clase obrera y clase media.

Por otro lado, iglesia el Shaddai (1983) y Casa de Dios (1994) nacieron esencialmente de pequeños grupos de familias que se reunían en hogares. El Shaddai creció y luego extendió su presencia en el campo de la educación y medios de comunicación bajo el liderazgo de Harold Caballeros quien luego de su conversión fue influido por algunos mentores norteamericanos como Kenneth Copeland y Peter Wagner. El pastor Cash Luna pasó primero por las filas de Fraternidad Cristiana y luego formó su propia iglesia la cual alcanzó un crecimiento acelerado especialmente entre la

3 Citado por Federico Meléndez en el Seminario ‘La Biblia ante el reto del Posmodernismo’ Consulta Rostros del Protestantismo en Guatemala. Centro Esdras Guatemala julio 28-30, 2009.

4 Utilizamos aquí el término evangélico y protestante de manera intercambiable. En general el término evangélico abarca a las iglesias de corte histórico, pentecostal y el neopentecostal aunque estos últimos prefieren llamarse cristianos.

gente joven. De la Fraternidad salió también el pastor Oliva que fundó Ciudad Cristiana. La iglesia la Familia de Dios surgió en 1985 con televidentes del programa 'Confía sólo en el Señor' bajo la conducción del presidente del Ministerio Motivación Cristiana, y pastor general de la iglesia Fernando Solares. Su proyección la han realizado por medio de Canal 27 y Radio Exclusiva.

Iglesia Verbo nació por el trabajo que misioneros de la Gospel Outreach de los Estados Unidos después del terremoto de 1976. De un pequeño grupo de familias norteamericanas y guatemaltecas, surgió en cierta medida una nueva denominación. Verbo no formó una mega iglesias, sino se proyectó en el país por medio de nuevas iglesias y la fundación de centros educativos a nivel secundario y universitario. En general, estas iglesias se establecieron especialmente entre población de clase media y clase alta. Según Everett Wilson afirma que el NEOP representa el 25% del total de evangélicos en Guatemala (1997:145).

Finalmente, hay que señalar que las IGNSP surgieron bajo la influencia de entidades como los 'Hombres de Negocios del Evangelio Completo' y el movimiento internacional de mujeres AGLOW. Estos grupos influyeron en la forma en que las IGNSP y grupos carismáticos de la iglesia católica, llevan a cabo sus actividades de evangelismo. Walter Hollenweger afirma que los hombres de negocios con su forma no tradicional de evangelizar influyeron en las iglesias pentecostales, propagaron el bautismo del Espíritu Santo, y la sanidad divina (1976:36-38).

El origen de las IGNSP no nació en el vacío. Emergieron dentro de un contexto evangélico establecido y en pleno auge de crecimiento. Aunque estas iglesias crecieron como resultado de su propia estrategia de misión, hubo un crecimiento por rotación de miembros de iglesias evangélicas que pasaron a engrasar las filas de las IGNSP. Por supuesto, pastores neopentecostales, subrayan que el nacimiento y expansión de sus iglesias va más allá de los factores históricos, sociales o antropológicos. De acuerdo a su perspectiva, el movimiento neopentecostal fue generado por el mover del Espíritu Santo en el contexto de una iglesia que enfrentaba crisis denominacional.

**2. Crecimiento y expansión.** Por otro lado, las IGNSP surgieron y expandieron dentro del conflicto armado que afectó al país durante 36 años. Este conflicto atizado por la guerra fría polarizó ideológica y políticamente a la población guatemalteca. Los evangélicos no escaparon de esta tendencia. El filósofo jesuita P.L. Alonso al comentar el conservadurismo evangélico de los años 60, afirma que una parte de los evangélicos armonizó con los proyectos reformistas de la Revolución de Octubre y favorecieron la democracia y la justicia social. Sin embargo, la mayoría se tornó más conservadora en términos hacer nuevos miembros, su identificación con la ideología de derecha norteamericana, y como vehículo para salvaguardar los valores cristianos (1998: 155-157. 162). El arribo de las teologías de liberación y el fantasma del comunismo, acentuó el conservadurismo evangélico. Se podría afirmar que la apertura y participación en asuntos de carácter social, que tuvo en los gobiernos de Arévalo y Arbenz tal como lo señala Garrard-Burnett (1998: 64-79), sufrió un retroceso considerable. Por el contrario, una facción de la jerarquía y laicado católico guatemalteco [después de la Conferencia General del Episcopado Latinoamericano CELAM, 1968], asumió una postura progresista a favor de los pobres y la situación de injusticia social en América Latina.<sup>5</sup> Desde el ámbito protestante, aunque algunas iglesias continuaron

---

<sup>5</sup> El historiador jesuita Bendaña afirma que sólo una minoría de católicos estuvo comprometida con los ideales revolucionarios pues existían varias tendencias dentro del conglomerado católico. Catolicismo popular 60%, Catolicismo tradicional 25%, catolicismo reformado 10% y catolicismo progresista representaba solo el 5% (2001: 97-99).

prestando programas de ayuda social, y algunos evangélicos optaron por enrolarse en la guerrilla y grupos de vanguardia, la mayoría de iglesias se ocupó esencialmente del crecimiento y expansión numérica en un contexto de secuestro, represión, crisis económica y desesperanza. Se adicionó al problema socio-político el terremoto del 76 y la recesión económica de los años 80.

En un contexto no viable ni previsible en el plano político, social y económico surgieron las IGNSP a finales de los 70. En pocos años estas iglesias se expandieron a lo largo y ancho del país. ¿Que atrajo la atención de las personas que se unieron a estas iglesias? ¿Cuáles fueron los factores que contribuyeron a su crecimiento? Estas Iglesias fueron un atractivo especialmente para familias de clase media y alta, entre otras razones, por su estilo de liturgia dinámica y participativa, los lugares no tradicionales de reunión, énfasis en la prosperidad material, preocupación por la pareja y la familia, experiencias carismáticas, sanidad física, y la vinculación con personas de similar extracción social. En cierta medida aparte de la conversión religiosa, las IGNSP se constituyeron en espacio para encontrar sosiego espiritual, respuesta a problemas existenciales, estímulo para el desarrollo económico personal, espacio y promoción de liderazgo, y visión para emprender negocios, un ambiente relajado, y una iglesia que no exigía membresía alguna. Miembros de la élite y clase media guatemalteca en los 80, llegaron a las IGNSP atraídos por el énfasis económico, el refugio y valores que ofrecían, su desencanto con la iglesia católica y porque estas iglesias les ofrecieron los medios y racionalidad para alcanzar movilidad social una justificación moral para sus miembros que buscaban status sin reforma social (Garrard-Burnett, 1998:165-166). Por su parte, Alonso subraya que las enseñanzas neopentecostales se adaptaron perfectamente a los feligreses que deseaban ser felices sin cambiar su status por sus vínculos con los grupos de poder económico.<sup>6</sup> Estas observaciones ponen de manifiesto la percepción externa del porque estas iglesias son atractivas no sólo a la clase media y alta, sino a los demás estratos de la sociedad. El resultado de una muestra pequeña de encuesta que se pasó a profesionales y hombres de negocios de IGNSP en el 2003, muestra que las enseñanzas de sus pastores, les ayudó entre otros efectos, a ser exitosos en su empresa o negocio.<sup>7</sup> Esta experiencia también se repitió en IGNSPEI Pastor Solares afirma que algunos creyentes luego de su conversión no sólo fueron liberados de vicios, hábitos no deseados, sino que lograron cierto éxito en sus trabajos o pequeños negocios.<sup>8</sup>

## RASGOS DEL NEOPENTECOSTALISMO

**1. Un fenómeno urbano.** E. Willems (1967) Y Lalive D' Epinay (1968) interpretaron el pentecostalismo chileno y brasileño, como parte del proceso de transición de cambios sociales en los años 60. Subrayan que este proceso experimentó el paso de una sociedad rural agraria con estructuras semi feudales autoritarias a una sociedad urbana. Según estos autores el proceso de migración facilitó de algún modo la expansión del pentecostalismo el cual atrajo a muchos adherentes porque fue capaz de adaptarse a las necesidades y aspiraciones de las masas (1997:249). Por otro lado, el NEOP estableció sus raíces en la población urbana y posteriormente se extendió al área rural. Atrajo primero a familias de clase media y alta y luego alcanzó a la clase obrera. Esta ubicación geográfica y su posición social explican en parte su interés y participación

---

6 Entrevista Pedro Luis Alonso.

7 Encuesta para Profesionales y hombres de negocio 2003. Iglesias Neopentecostales de ciudad Guatemala. Israel Ortiz.

8 Entrevista Dr. Fernando Solares Pastor General Iglesia la Familia de Dios.

personal en asuntos de la vida social, política y económica. Sobre todo en aquellos neopentecostales que antes de su conversión estaban vinculados a partidos políticos o formaban parte del mundo empresarial o de las filas del ejército. Según pastores de las IGNSP el crecimiento neopentecostal, es parte del avivamiento del Espíritu en el contexto de la expansión del protestantismo en el país. De acuerdo a las estadísticas del Servicio Evangelizador para América Latina (SEPAL), las IGNSP son las iglesias que muestran el crecimiento más rápido en el área urbana de Guatemala (2003:14).

**2. Un movimiento dentro del contexto de postmodernidad.** Hong anota que la crítica postmoderna a la racionalidad instrumental, su énfasis en la experiencia religiosa, su crítica a la idolatría de lo absoluto, la valoración que da a lo estético, y el lugar especial que da al sentido de gratitud, confronta la forma tradicional de hacer misión en América Latina (2001:25-28). Las IGNSP muestran en su liturgia y forma de hacer misión, cierto enlace con las demandas del postmodernismo. Su énfasis en la experiencia, el uso de la simbología, el mundo de las imágenes, el sentido de fiesta, o la narrativa, desafían los patrones de la modernidad y ofrecen una forma de cristianismo que responde a necesidades existenciales del mundo postmoderno. Su liturgia festiva, la posibilidad de expresar con libertad sus emociones y manifestaciones carismáticas, atraen a conversos de todas las clases sociales. En este sentido, Miller y Yamamori señalan que las iglesias pentecostales están en mejores condiciones para alcanzar a las nuevas generaciones del mundo postmoderno (2007:217-8). Por otro lado, es importante se observe que IGNSP en su afán por responder a las demandas del mundo postmoderno, enfrentan la tentación de adoptar patrones del mundo secular en su quehacer misionero, tienden a dar menos espacio al estudio y reflexión de la palabra, y conceden poca atención a la proyección social. La demanda que Won Suk Ma plantea al mundo pentecostal es pertinente también para el ser y quehacer misionero neopentecostal. Ma subraya la necesidad de desarrollar una espiritualidad enraizada en la palabra de Dios fundada en las Escrituras, y nutrida por el Espíritu Santo. Afirma que esta espiritualidad podría ayudar a orientar el compromiso con la responsabilidad social, la inclusión de la mujer en el ministerio, la misión global de la iglesia, la necesidad de la reconciliación racial, y su acercamiento a otros cristianos (1999: 63-64). Lo mismo se podría afirmar para el NEOP dentro y fuera de Guatemala.

**3. Evangelio de prosperidad y guerra espiritual.** Estos elementos son ejes esenciales del NEOP dentro y fuera de Guatemala. Ambos van de la mano. De ahí que Martín Ocaña en su análisis del NEOP peruano, afirma que la estructura teórica de la teología de la prosperidad es la guerra espiritual con su lectura de demonios que atan a los cristianos para enfermarlos, para empobrecerlos y para oprimirlos (1997: 15). H. Caballeros en su libro *De Victoria en Victoria* (1998: 88) profundiza esta tesis y subraya que la pobreza es producto de fuerzas espirituales que oprimen ciudades y mantienen a los cristianos empobrecidos (2002: 88). Posteriormente agrega otros factores como causales el problema. Según Garrard-Burnett las IGNSP unen sus creencias a las creencias pentecostales con sus propios énfasis: La sanidad y la unción que traducen en un empoderamiento sobre la tierra a través de su fe en Dios. Ligada a la anterior idea está la creencia de que la prosperidad material es el derecho del fiel; dinero, buena salud, y seguridad son evidencias tangibles de la bendición de Dios. El creyente tiene así el derecho de demandar tales cosas de Dios para su prosperidad personal y testimonio de su poder (1998:164). La mayoría de IGNSP afirma que Dios quiere tanto bendición espiritual como la material de sus hijos. De ahí que para algunos pastores es cosa del pasado pensar que el evangelio es sólo para los pobres (Boletín 'Fraternidad Cristiana de Guatemala' 1999a: 4). En la práctica, la prosperidad material recibe la mayor atención. De acuerdo a testimonios recogidos entre pastores, familias que llegaron a la

iglesia endeudados, sin nada más que la ropa que llevaban puesta, triunfaron sobre su crisis y viven en la prosperidad de Dios. Almolonga se presenta como el ejemplo típico de prosperidad como resultado de la guerra espiritual. Se da poca o casi ninguna importancia a los factores culturales propios del trabajo arduo y sentido comunitario de los almolongueños y el aporte de la ética protestante.

En las IGNS es una contradicción ser cristiano y ser pobre. Creen que los cristianos son llamados a ser prósperos en cada sentido de la palabra. El énfasis en la prosperidad material ha llevado algunos pentecostales a subrayar que en la Biblia se habla más de economía que del amor. Uno de sus pastores subrayó que si Dios nos ha elegido, no desea hacernos pobres sino ricos (Muñoz in Aleluya News Año 2 No.5: 36). De ahí que las leyes de la siembra y la cosecha, el hacer pactos con Dios para dar y recibir, establecen cierto tipo de trueque entre Dios y los creyentes. Se enfatiza el hecho de que si el creyente diezma y ofrenda recibirá el 100% o más. Esta actitud conlleva a cierta actitud mercantilista del evangelio la cual socaba de manera indirecta el recibir como un acto de gratitud. Garrard-Burnett afirma que las IGNS no solamente afirma el impulso de acumular e imitar a los ricos, sino también hace este proyecto santo (1998: 165).

Por otro lado, es importante anotar que los neopentecostales colocan junto a sus creencias en la teología de la prosperidad otros valores. La mayoría de pastores y laicos entrevistados que la prosperidad es posible por medio del trabajo arduo, el ahorro. No llega solo del cielo. Señalan que los creyentes deben asumir la responsabilidad de tener una actitud positiva y trabajar duro si Oscar Benitez dan atención a los valores y virtudes morales de la fe Cristiana para tener éxito en la vida. En alguna manera reflejan el acercamiento de la Ética Protestante de Max Weber. Esta

**4. Nueva orientación escatológica.** Los pastores neopentecostales hacen un giro brusco en cuanto a su postura escatológica que deja atrás el énfasis de un reino futuro. El premilenialismo da paso al postmilenialismo entremezclado con rasgos del dispensacionalismo. Es decir, para los neopentecostales el reino de Dios no es una realidad por venir, sino una realidad presente. De ahí de su interés y participación en la política, los negocios, y otros espacios del quehacer social. Frigerio al comentar el NEOP en la Argentina anota que su orientación teológica y acción individual de sus miembros para cristianizar la sociedad los convierte en un movimiento transformador del mundo (1994: 23). Se suma a su orientación escatológica la influencia del reconstruccionismo de pastores como Oliver North que tratan de aplicar los principios de gobierno del Antiguo Testamento a la sociedad actual. Esta doble perspectiva lanza a los neopentecostales a la conquista del poder político para gobernar las naciones, la búsqueda de una vida próspera, impulso de la educación, etc, pero desde una perspectiva individualista. Su creencia en el reino presente ha llevado a pastores y laicos neopentecostales a identificar los postulados de la economía de mercado de manera acrítica. En cierta manera quedan atados al sistema si un filtro o crítica que les permita rechazar aquellas actitudes o anhelos que no corresponden a los valores del reino de Dios.

Se podría afirmar que si los pentecostales fueron criticados por abandonar el mundo presente, los neopentecostales son criticados por establecer el reino presente como resultado de su propia conquista. La afirmación del ya, pero el todavía no que impulsa la Fraternidad Teológica Latinoamericana, contrasta con la escatología neopentecostal que afirma que construye el reino de Dios. Finalmente, hay que señalar que el énfasis en el reino como una realidad consumada en

el presente soslaya la segunda venida de Cristo que impulsó el celo evangelizador de las iglesias pentecostales.

**5. Visión empresarial de la iglesia y la misión.** Las IGNS han logrado sacar provecho de las ventajas de la tecnología, los medios de comunicación y la administración para impulsar sus iglesias y proyectos. Dejaron atrás el empirismo de muchas iglesias de corte evangélico y han sabido maximizar los recursos a su alcance. Sin embargo, también estas iglesias son manejadas en muchos casos como empresas. En general, los eventos tienen precios altos y que muchas veces son prohibidos para las familias de escasos recursos. Por otro lado, algunos pastores y líderes abrazan de alguna manera los criterios del sistema imperante del mercado, y por general, no cuestionan sus postulados. En algunos casos, los pastores asumen su rol de liderazgo más como gerentes que como pastores.

**6. Liderazgo carismático y piramidal.** Este rasgo caracteriza a la mayoría de iglesias neopentecostales. Esta nueva forma de liderazgo contrasta con los antiguos modelos de pastores y sus juntas de ancianos. Los pastores neopentecostales ejercen una autoridad de arriba hacia abajo. Donde existen consejos estos funcionan más para aconsejar, pero son los pastores los que toman las decisiones de la iglesia. Esta forma de liderazgo muestra ciertas ventajas en cuanto al impulso de una determinada visión o proyecto que sería difícil echar a andar en las formas tradicionales de tomar decisiones. Sin embargo, también trae consigo debilidades y desventajas. En general, no es posible cuestionar la autoridad del pastor ó apóstol respecto a decisiones o proyectos de la iglesia que pudieran afectar a los involucrados. De igual modo, luego de la salida de estos líderes en algunos casos han provocado una serie de divisiones por diferencias de opinión y decisiones que afecta a toda la iglesia.

## PRESENCIA Y ROL DE LAS IGLESIAS NEOPENTECOSTALES

**1. Laicado militante.** Uno de los problemas de teólogos y estudiosos del fenómeno religioso del mundo neopentecostal, es poner el énfasis en los pastores o líderes políticos que emergieron dentro de ellos. De alguno modo, se deja de lado la opinión y rol del laicado como agentes claves en el avance de la misión de sus iglesias. Ricardo Mariano en su tesis doctoral sobre un 'Análisis sociológico del Crecimiento del Pentecostalismo Brasileño' (2001, 10), afirma que su crecimiento se debe al trabajo de sus agentes religiosos: su liderazgo eclesial y el laicado militante.<sup>9</sup> Wilson desde el campo pentecostal afirma que los investigadores no deberían focalizar su atención en los jugadores principales, sino también en la gente de la base personalidades que también moldean el carácter del movimiento.<sup>10</sup> Es necesario conocer que piensan los laicos a partir de sus comunidades, desde adentro. De ahí que E. Cleary en su estudio sobre el pentecostalismo, subraya la necesidad de escuchar cuidadosamente lo que los latinoamericanos dicen de su religión, como describen su fe y su religión.<sup>11</sup> El estudio de campo realizado por un servidor puso de manifiesto

---

<sup>9</sup> En su tesis 'Análise sociológica do crescimento pentecostal no Brasil' defiende la idea de que el crecimiento pentecostal depende sus agentes religiosos. Tesis de Doctorado en Sociología presentada al Programa de Post-Graduación del Departamento de Sociología de la Facultad de Filosofía, Letras y Ciencias Humanas de la Universidad de São Paulo (2001).

<sup>10</sup> Citado por Douglas Petersen. Dempster, M.W., Klaus B.D., Petersen D., eds., 1999. *The Globalization of Pentecostalism: A Religion Made to Travel*. Oxford: Regnum.

<sup>11</sup> Edward L. Cleary, OP, 'Latin American Pentecostalism' in: *The Globalization of Pentecostalism: A Religion Made to Travel*. Oxford: Regnum. Dempster, M.W., Klaus B.D., Petersen D., eds., 1999. Pg, 132. Pgs.131-150



un retrato de lo que piensan estos laicos en Guatemala. Entre los descubrimientos más interesantes está su apertura a conectar su fe [la cual no es necesariamente es una fe estructurada en el sentido teológico], con el mundo que los rodea. En cierta medida no luchan con esa dicotomía que separa el cuerpo del alma. Estos simplemente creen que hay que ocuparse de ambas cosas. Por su puesto, siguen un enfoque individualista que está marcado por el 'mío' personal más que el 'nuestro' colectivo.

Por otro lado, están dispuestos al menos en teoría a participar en asuntos relacionados con la vida diaria del quehacer social. De hecho, miembros de las iglesias de clase media y alta son gerentes de empresas, algunos funcionarios del gobierno, profesionales involucrados en diversas actividades. Su orientación escatológica los impulsa a emprender una serie de actividades especialmente a favor de su propio bienestar. Un 60% de los entrevistados afirmó su disposición para participar en comités de vecindario y un pequeño número de profesionales están sirviendo en proyectos de ayuda social de sus iglesias locales. Estudios realizados en iglesias pentecostales y carismáticas en países en desarrollo, afirma que se incrementa entre sus miembros la visión de asumir una actitud proactiva a favor de luchar por las necesidades sociales de sus comunidades (2006: 18). Lo interesante del caso estudiado en Guatemala muestra que la opinión de los laicos de estas iglesia en varios casos, es muy mucho más abierta y progresista que algunos de sus pastores. Esto hace pensar la posibilidad de que se levante dentro de las IGNS de clase media y del resto de iglesias evangélicas una masa crítica a favor de una visión y compromiso social a favor del país. El grupo de jóvenes emergentes de la recién fundada iglesia libertad<sup>12</sup> que sale justo de un contexto neopentecostal, y que buscan como participar de manera constructiva a partir de su fe a favor del desarrollo del país. Por supuesto, esta masa de laicos necesita una formación desde los valores del reino y la misión integral para no caer en manos de políticos o tendencias que buscan llevar agua a su molino.

**2. Apertura para proveer ayuda social a favor del necesitado.** Una de las críticas más fuertes hacia las IGNS tiene que ver con la falta de conciencia y proyectos de servicio a favor de los necesitados -Por supuesto, esto no significa que el resto de iglesias evangélicas los tengan tal como lo señala Byron Mazariegos en su trabajo desde su perspectiva como pentecostal. En general, la mayoría de IGNS se ocupan del evangelismo como la meta fundamental de su misión o en mega proyectos de construcción. El servicio social resulta para algunas iglesias como apéndice o como anzuelo para ganar almas. El caminar de las iglesias evangélicas y especialmente dentro de las IGNS, se observan ciertos avances al interior de ellas. Entre estos esfuerzos vale destacar la Fundación Manos de Amor que impulsa iglesia el Shaddai y Casa Bernabé que auspicia Iglesias Verbo. Ambas entidades concebidas desde diferentes ópticas, representan un esfuerzo sistemático y estructurado para ayudar a comunidades indígenas del interior del país, y para ayudar a huérfanos o niños abusados en la ciudad capital.

Otras iglesias Neopentecostales como Fraternidad Cristiana, la Familia de Dios, Lluvias de gracia, Ebenezer, y otras más, promueven entre otras cosas jornadas de servicio las cuales combinan con actividades de carácter evangélico tanto en áreas periféricas de la ciudad como del campo. Kay un estudioso de las Iglesias carismáticas dentro del mundo evangelico en Inglaterra enfatiza que la difusión y práctica de los cinco ministerios mencionados en Efesios, es un factor clave para el avance de las redes apostólicas y el avance de la misión en diferentes

---

<sup>12</sup> Marta Sandoval, 'Jóvenes buscan una nueva Iglesia' en El Periódico, Guatemala 22 de junio de 2009: 6.

direcciones. Entre estos el impulso de proyectos de acción social (2007: 242-46). Se esté de acuerdo o no con esta forma de entender el avivamiento en estas iglesias, el caso es que están caminando por espacios que antes no se imaginaban en el campo de la responsabilidad social. Esto mismo se observa en iglesias como Ebenezer cuyo programa llamado Obra Misionera visita distintos lugares en áreas marginadas del país, portando las buenas nuevas de salvación para consolar, vestir y restaurar al necesitado.<sup>13</sup> Este el caso también de Casa de Dios que impulsa lo que llama Banco de Alimentos para ayudar a los necesitados.

**3. Propuesta educativa.** En el transcurso de las últimas tres décadas el número de entidades educativas dentro del contexto evangélico y especialmente dentro de las IGNSP se incrementó de manera considerable. El camino abierto por las iglesias históricas como señala Garrard Burnett, estableció la importancia de educar no solo la fe, sino a los creyentes con las herramientas necesarias para su desarrollo integral. Iglesias Verbo, la Fraternidad Cristiana de Guatemala, Iglesia Rey de Reyes, Ministerios el Shaddai, Misión Cristiana Evangélica Lluvias de Gracia, y Ciudad Cristiana, son los ejemplos más evidentes de proyectos educativos que se han levantado en la ciudad capital y los departamentos del país.

Estas iglesias han levantado colegios y universidades que alcanzan a diferentes clases sociales del país. Estos no sólo son nuevos colegios, sino introducen también una nueva visión para formar a los estudiantes. En más de un folleto de promoción se afirma que desean impulsar una educación de excelencia y formar liderazgo proactivo para servir a la acción misionera de la iglesia y para servir al país. Al menos en papel proveen una visión que habrá que comprobar si en la práctica funciona o simplemente reproduce la ideología que ostenta el poder político y económico del país. Por otro lado, hay que hacer ver que los colegios de las IGNSP de clase media y alta, restringen el ingreso de niños que pertenecen a la clase obrera no se diga a las familias pobres. En cierta medida no favorece directamente la erradicación del analfabetismo que mantiene al país en segundo lugar sólo después de Haití que ocupa el primer lugar en América Latina. La presencia de tres universidades evangélicas en el país es parte del aporte educativo de los evangélicos en el país. Hace falta un estudio específico para saber sus alcances, sus fracasos y debilidades. Basta afirmar aquí que estas entidades universitarias deben mantener los principios para las cuales fueron creadas, ante el peligro de la comercialización de la educación y la desconexión de la formación de las vocaciones con el proceso de generación de conocimiento, la formación para servir y el desarrollo ético de la profesión en un mundo donde predomina la corrupción. Esta propuesta tiene el potencial de gestar valores, vocaciones y actitudes a favor de la autogestión del desarrollo si orientan y disponen al servicio del país.

Finalmente, es importante señalar el surgimiento de entidades de formación teológica y de institutos bíblicos para el liderazgo desde el seno de las IGNSP. El Seminario Neopentecostal de Motivación Cristiana, el ILES del Shaddai, la Facultad de Liderazgo de Fraternidad Cristiana de Guatemala, son algunos ejemplos del avance en cuanto a la capacitación bíblica del mundo neopentecostal. En su recorrido por algunas de esas actividades, un servidor observó entre otras cosas el poco espacio concedido a temas de carácter social o temas que discuten aspectos que colocan el quehacer bíblico con los acontecimientos del cada día de la vida. De igual modo, observó la necesidad de la contextualización de sus materiales para adecuarlos a las necesidades de los guatemaltecos. En algunos casos como en el pasado, las iglesias siguen dependiendo de

---

<sup>13</sup> Ver detalles de su trabajo en esta área de ministerio en su sitio web Ministerios Ebenezer <http://www.ebenezer.org.gt/spanish/oficina/obramisionera/index.htm> Visitado el 23.07.09

recursos del extranjero. Aquí vale la pena resaltar el excelente trabajo que el SETECA realiza por medio de algunos graduados que están escribiendo material bíblico para una formación más i3. 4-

**4. Conversión y mejoramiento económico.** Uno de los aportes significativos del protestantismo está relacionado con la conversión la cual en el pasado se interpretó como un síntoma de alienación o como lavado cerebral. Sin dejar de ver las imposiciones religiosas, procesos de aculturación o mecanismos de temor que se infundió a los receptores del evangelio<sup>14</sup>, los que hemos vivido la conversión en la experiencia personal, sabemos del significado y el cambio potencial que puede producir en la vida personal o familiar y la comunidad. En las últimas décadas los trabajos de David Martín (1990), Stoll (1990), Garrard-Burnett (1998), Gooren (1999) entre los trabajos más recientes, muestran que la conversión religiosa tiene alcances éticas y connotaciones sociales para el individuo, para su familia y su comunidad.

El estudio realizado entre las IGNPS muestra por medio de las entrevistas realizadas a laicos de estas iglesias, el efecto que produjo la conversión en su vida personal y luego en sus familias. Pastores y laicos dieron testimonio del cambio que tuvieron en su vida luego de su conversión y como estos lograron salir de situaciones críticas en el área familiar, laboral o económica. Martín subraya que el punto de partida entonces es la conversión el cual resulta en una dramática reorganización de los elementos claves en el universo simbólico de la persona alterando la manera en que ellos perciben los que es bueno (1992:12). Este reordenamiento de la vida puede ayudar al creyente a cambiar su situación social y económica en alguna manera. Los testimonios compartidos por laicos de diferentes clases sociales, afirmaron que experimentaron algún cambio en su vida económica. Por supuesto, señalaron que el trabajo arduo y una actitud responsable ante la vida, y la bendición de Dios debía acompañar el proceso posterior de conversión. Por otro lado, hay que subrayar que entre los entrevistados no se observó cambios significativos en su desarrollo económico, sino una mejor forma de saber distribuir el presupuesto de la casa. De igual, es importante subrayar que resulta natural que progrese el laico de clase media que tiene recursos u oportunidades de progresar que los que pertenecen a la clase obrera. Es decir, el progreso no siempre es para todos.

#### ADVERTENCIAS A TOMAR EN CUENTA

En el transcurso del trabajo se expusimos aspectos sustantivos del NEOP en Guatemala. Se dejaron varios aspectos sustanciales por falta de espacio. Se plantea a continuación algunas advertencias para continuar con el proceso de profundizar el tema y advertir algunas tendencias que debieran o evitarse o corregirse no sólo en el contexto de las IGNPS, sino en todas las iglesias evangélicas.

**1. Toma de conciencia y compromiso con la integralidad de la misión.** El análisis planteado muestra que una población pequeña de miembros de las IGNPS muestra interés respecto a la responsabilidad social. Sin embargo, en la mayoría de casos sus pastores y sus programas eclesiales no dan mayor espacio al impulso y desarrollo de proyectos de carácter social. Sus programas dan mayor énfasis al crecimiento numérico y la construcción de mega templos. Aunque algunos cuentan con algunos servicios de ayuda en el campo de la salud, educación y algunos

---

<sup>14</sup> Ver el trabajo profundo que Manuela Cantón Delgado hace de la conversión entre iglesias evangélicas, pentecostales y neopentecostales en Bautizados en Fuego Protestantes, discursos de conversión política en Guatemala (1989-1993) La Antigua Guatemala: Centro de Estudios Regionales de Mesoamérica.

programas de visitas a presos y otros grupos, son muy pequeños y con poca infraestructura económica. Sus pastores tienen el reto de plantear desde el pulpito y programas de capacitación una visión integral del evangelio que tome en cuenta la integral del ser humano y su contexto socio-económico y cultural.

**2. La necesidad de buscar cambios a nivel estructuras.** La crítica central del trabajo realizado entre pastores y laicos de estas iglesias, es que no se ocupan del análisis de los problemas estructurales del país. Tienen buenas ideas y proyectos que esperan desarrollar en el plano moral, ético, educativo, familiar, etc., pero raras veces tocan acerca de los agudos problemas del país. El pastor Solares al interrogado acerca del impacto de los evangélicos en la sociedad respondió que los evangélicos hemos tenido poco impacto social. Afirma: 'Si la iglesia fuera realmente el porcentaje que dice ser, 50% de la población, si esto fuera realmente verdad nuestra presencia moralizadora, buena conducta, todo lo que es ético se debería reflejar en la vida diaria. Nosotros estamos hablando de un sector de la población que no tiene influencia para asegurar que las leyes son justas...' <sup>15</sup> Su respuesta muestra una actitud consciente de la ausencia de una influencia, pero que todavía no trasciende el discurso. Otros pastores subrayan que los cristianos no deben gastar tiempo en el análisis de los problemas del país, sino de tener una mente positiva para enfrentar los problemas. Esta actitud muestra una falta de conciencia de la problemática global que aqueja al país y que necesita que los cristianos desde sus respectivos espacios o profesiones tomen parte en el asunto. Si las IGNS y demás iglesias evangélicas tendrán un impacto a largo plazo, deberán enfrentar los retos que trae consigo las estructuras sociales para lograr un cambio social a largo plazo a favor del país y especialmente de los más necesitados

**3. Una misión encarnada en la realidad guatemalteca.** La contextualización del mensaje del evangelio siempre ha sido un reto para los evangélicos. Resulta difícil que el evangelio crezca en su propio contexto y responda a las necesidades de sus habitantes. Por lo general, se da un proceso de imposición o aculturación. Esta tarea es fundamental dentro del mundo global el cual influye de muchas maneras para configurar el pensamiento y estilo de vida de las personas. Las IGNS no han escapado de estas influencias. Especialmente las que llegan por medio de los medios de comunicación masivos. La influencia de métodos y la presencia de teleevangelistas, músicos, profetas y maestros del mundo neopentecostal, configura la manera de hacer misión. Toca entonces la tarea de discriminar que se queda y lo más importante, que se ajusta al marco de las Escrituras y los valores del reino de Dios que tienen su propia propuesta de ser iglesia y ser la sal y la luz del mundo.

Por otro lado, las IGNS no han dado la importancia que merece la situación de las comunidades indígenas del país. En general, rechazan los valores de la cultura indígena y poco se ocupan de los problemas que aquejan a las comunidades indígenas. Más bien en algunos casos se observa que las iglesias indígenas han adoptado ciertas prácticas que son una forma de aculturación impuesta. Las IGNS y las otras iglesias evangélicas tiene ante sí el reto de revalorar la dignidad y buenas cosas de la cultura indígena, y promover una misión que favorezca su desarrollo de manera integral.

**4. No atarse de pies y manos al sistema alguno.** Se señaló el peligro de que las IGNS en su búsqueda de establecer el reino presente, adopten valores, esquemas o ideologías que no correspondan a los valores del evangelio. La advertencia que Harvey Cox resulta muy importante

---

<sup>15</sup> Entrevista Pastor Fernando Solares Pastor general Iglesia de Jesucristo la Familia de Dios.

para el caso que nos ocupa. Afirma que los cristianos debieran ser cuidadosos para no caer postrados ante el dios del mercado. El subraya que en el primer siglo los cristianos dijeron 'sí' y 'no' a la cultura global, pero los cristianos de hoy solo saben decir 'sí'. Luego enfatiza que el cristianismo no necesita llegar a ser un mero acólito en el templo del dios del mercado global (Cox 1999: 391, 393). Esta advertencia es mucho más fuerte para algunos líderes neopentecostales que sin afirmarlo creen que el sistema de mercado es justo el sistema cristiano que hay que seguir sin poner el filtro adecuado para saber que tomar o que rechazar.

**5. La urgencia de crecer como comunidad del reino.** Un reto fundamental para las IGNS es la revisión de lo que significa ser iglesia como comunidad del reino. Sobre todo a la luz del crecimiento y la creación de los grandes templos que dificultan la interacción entre los cristianos. Hay que evitar que las IGNS se lleguen a convertir en meras aglomeraciones de personas por razones geográficas y religiosas. Es importante ser iglesia en un contexto que masifica y despersonaliza a los individuos. De igual modo, hay que evaluar cómo se administra la iglesia y la misión para evitar caer en la tentación de verlos desde un enfoque empresarial.

**6. Búsqueda de cooperación y unidad dentro del pueblo evangélico.** El sentido de independencia y trabajo autosuficiente es uno de los peligros que enfrentan los evangélicos en general. El fraccionamiento afecta el sentido de unidad y la oportunidad de la expresión de la diversidad. De igual modo, está el sentido de competencia. Las IGNS se han convertido de nuevo en cierta manera en misiones o denominaciones que por lo general trabajan aisladas una de la otra. Los acercamientos entre ellas son escasos y se quedan en el plano espiritual, hay pasarlas a dimensiones de apoyo concreto. Resulta raro observar cierto intercambio entre las iglesias de clase media y alta y las iglesias de clase obrera. El acercamiento se da muchas veces de tipo coyuntural por una campaña evangelística, un concierto o una cadena de oración, pero no a nivel de búsqueda de cómo disponer de sus recursos a favor de las iglesias más pobres. El reto de las iglesias del primer siglo con todas sus deficiencias y fragilidades, siguen siendo un desafío para promover redes de apoyo y cooperación tanto para asuntos del avance del evangelio como del apoyo y solidaridad para con los más necesitados.

**7. El redescubrimiento de ser comunidad del reino de Dios.** El énfasis empresarial debe dar paso a la iglesia como la comunidad de discípulos. Las grandes iglesias neopentecostales tienden a ser meras aglomeraciones geográficas donde se pierde el sentido de ser comunidad. Las células de estas iglesias, independiente del modelo y estrategia que utilizan, buscan sobre todo el crecimiento cuantitativo. En un contexto de masificación, despersonalización, y falta de sentido de pertenencia, es fundamental que las iglesias cristianas sean realmente comunidades del reino de Dios. Comunidades donde sea posible encontrar sentido de identidad, hermandad y solidaridad. Especialmente en el contexto de las grandes urbes del continente. Deben ser un espacio para encuentro con Dios y con el prójimo.